

厦门大学研究生毕业论文

# 论高山族的原始宗教

系(所、室)：人类学系

专    业：文化人类学

研究方向：人类学(中国东南考古民族)

研究生姓名：范    可

指导教师：陈国强 副教授

一九八五年五月

## 内 容 提 要

本文论述高山族原始宗教产生和存在的基础，及其信仰观念、行为表现。

第一章从高山族的经济生活入手，探求高山族原始宗教的社会基础。

第二章分析不同地域的高山族在信仰形态上的差别，以及高山族固有信仰观念。

第三章论述高山族原始宗教的主要礼仪——祭仪，并分析其性质、作用。

第四章，高山族原始宗教包含大量的巫术行为。本章着重分析高山族原始宗教巫术行为的主导思想原则、主要形式，以及巫师的职业、性质。

结语从不同的角度辩证地评价高山族原始宗教的社会作用。指出在一定时空条件下，高山族的原始宗教有其积极作用。但从社会发展的眼光看，高山族原始宗教起了阻碍社会发展的反动作用。

# 目 录

## 引 言

第一章 高山族原始宗教的社会基础.....一、	1
一、高山族的原始农业经营.....一、	2
二、原始农业与高山族固有宗教.....一、	12
三、高山族原始宗教的社会适应性.....一、	20
第二章 灵魂观念与神祇.....二、	1
一、关于高山族原始宗教的不同类型.....二、	1
二、灵魂与灵魂不死.....二、	10
(一)灵魂——生命的体现物.....二、	11
(二)灵魂不死与灵魂 <sup>界</sup> 观念.....二、	18
三、神祇——高山族原始宗教崇拜对象.....二、	27
(一)北部型.....二、	28
(二)南部型.....二、	31
第三章 祭 仪.....三、	1
一、生产祭仪.....三、	1
(一)农事祭.....三、	2

(二) 狩猎祭和渔祭·····	三. 6
二. 年终庆典·····	三. 12
(一) 北部型·····	三. 13
(二) 南部型·····	三. 15
三. 特殊祭仪·····	三. 21
第四章 巫术与巫师·····	四. 1
一. 高山族巫术的思想原则·····	四. 1
二. 主要的巫术仪式·····	四. 7
三. 占卜与禁忌·····	四. 14
四. 巫师与法器·····	四. 27

结 语——对高山族原始宗教的辩证评价

## 引 言

高山族是我国台湾岛原住民族的泛称，它包括了分佈在台岛西部平原和东北宜兰平原的平埔人，以及散居于中央山地、台东纵谷平原和兰屿岛上的高山族，平埔人因与汉族接触较早，至本世纪，固有的语言文化已保存无几，其他高山族因居处闭塞，与汉族接触较晚，直到本世纪中叶仍基本保留了本民族固有文化，本文主要以这部份高山族作为研究对象。按当前学术界一般看法，高山族包括有：中部山地的泰雅人、赛夏人、布农人、曹人、排湾人、鲁凯人；台东纵谷平原的阿美人、卑南人，以及兰屿的雅美人，有些学者认为，高山族中保存固有语言习俗者，还应包括居住在海拔740米以上的日月潭邵人(1)。因此，本文论述以上述十个部份的高山族为对象。

对高山族原始宗教的研究，是国内民族学研究上的薄弱环节，早期，我国老一辈学者 萧伯赞、林惠祥教授曾对高山族文化进行整理研究，但终因条件限制，尚未对高山族原始宗教作专题的研

---

(1)陈奇禄《民族与文化》第37—38页，(台北)黎明文化事业公司，1981年

究。日本侵台时期，出于其殖民统治需要，曾数次对高山族进行全面调查，日本学者借机而入，著书立说，论文专著为数不少。从目前掌握资料所见，其中关于高山族宗教专题性研究成果，首推古野清人的《高砂族の祭仪生活》（1945年，东京），书中蒐集了大量资料，对高山族若干族群部落的祭仪活动及其在高山族社会生活中的地位进行专题的探讨。但由于历史局限性，作者不免要把研究旨趣与日本帝国主义在对高山族推行所谓“皇化”运动相结合，如书中不乏<sup>为</sup>这一反动政策的歌颂与鼓吹等，而且在研究方法上也存在一些值得商榷的地方。古野清人还另有一本名为《高砂族の宗教生活》的专著，但笔者未能得见。其余如藤崎济之助、铃木作太郎等人在他们的著作中对高山族原始宗教也都有述及，但多是资料的综合记述。

战后，尤其是五十年代以来，由于我国台湾人类学者们的努力，积极开展高山族的研究。特别应该提到的是，他们把现代人类学的理论和方法具体运用于高山族研究领域，取得了丰硕的成果。许多台湾学者从不同的角度就高山族的原始宗教发表了专论。有些学者对高山族原始宗教社会功能的探讨，给人以深刻的印象。由于对高山族若干村落定点进行田野工作，所积累的资料，其准确性和完整性，更非过去日本学者所不及。

高山族文化是中华民族文化的一个组成部份。开展对高山族文化的研究是建立我国文化人类学理论架构的基础步骤之一。尤其是在当前举国上下共同为完成祖国统一大业而努力的新形势下，研究高山族文化更有着不寻常的意义。它不仅有助于海峡两岸学术界的交流，而且对我国民族工作的完善、民族事业的发展，也将起到有益的作用。原始宗教是在特定的阶段上从群众中自发产生的，因而恩格斯称之为“自发宗教”（1）。同社会生活直接结合、信仰内容同整个社会意识形态难有明确的界限、礼仪戒规同风俗习惯难以区分；全社会成员共同参加，是所有原始宗教的共同特点。实际上，原始宗教几乎渗入到原始社会精神文化的各个领域。正因为如此，我们认为，对高山族原始宗教的研究具有对高山族文化基础性研究的意义。只有对高山族原始宗教进行深入系统的探讨，才能对高山族社会面貌及其整个社会生活的运转深刻的全面认识。

本文试以历史唯物主义基本原则为指导思想，就高山族原始宗教与社会物质生活之间的有机联系、与高山族人们的社会关系的互相支持，以及在这一基础上产生的观念与行为进行探讨。

---

（1）《马克思、恩格斯、列宁、斯大林论宗教》第27页社会科学出版社1979年版。

试图通过较为系统的综合整理，为今后的进一步研究打下基础。

本文资料来源主要为日本学者的部份调查报告专著，以及台湾学者部份有关论文和资料，除个别注明时间的例子外，所述基本为本世纪初叶的情况。

厦门大学博硕士论文摘要库



## 第一章：高山族原始宗教的社会基础

恩格斯说过：“唯物史观是以一定历史时期的物质经济生活来说明一切历史事变和观念，一切政治、哲学和宗教的”。(1)高山族的原始宗教是一定时空条件下的产物，因此，它具有时代性、历史性，即：它产生于一定的社会物质经济条件之上，而且它的发展要受到社会发展的制约。

高山族原始宗教具有共同特点：在观念上灵魂观念是核心内容；在形式上<sup>以</sup>信仰鬼神为出发点，主要表现为配合一年当中<sup>的</sup>生产行事<sup>以</sup>各种祭仪，和与季节变换、各种突发性事件、人生礼俗有关的巫术活动。在这当中，以农业生产为轴心的祭仪活动仍为高山族原始宗教生活的主要内容。任何对神祇、祖先的祭拜无不是围绕着农业生产季节程序而展开。显然，对高山族原始宗教社会基础的考察，首先必须探讨高山族经济生活与其信仰形态之间有机的联系；进而追溯其赖以产生、发展、存在的社会根源。换言之，我们可以从特定条件下的高山族社会人与外部自然的关系，以及人与人之间的社会关系，揭示其原始宗教的社会存在条件。

---

(1)《马克思、恩格斯选集》第二卷第537页。

## 一、高山族的原始农业经营

“人们的社会存在决定人们的意识。”(1)高山族原始宗教的主要特点内容证明，农业生产的奠定和发展，对高山族信仰观念和行为的~~变化~~发展具有深刻的影响。社会意识落后于社会存在，一种观念体系要在社会中形成，并为全社会成员所接受必须是一个长期的过程。因此，主要以围绕农业生产而展开的祭仪活动而具体化的高山族原始宗教，必然要求有一定规模和相当时期的农业经营作为其滋生立存的物质前提条件。

有的学者在整体上将高山族的生产形态演进分为三个阶段：

“第一阶段是以渔猎生活为基础的时期，第二阶段是以渔猎为主林植为辅的生活时期，第三阶段是以种植为主、渔猎为辅的生活时期”。(2)从文献材料看，至明清时期，高山族经济生活大体已处第三阶段了，只是渔猎在经济生活中的比重，不同的族群间有所差异。何以见得高山族当时的生产形态已是以种植为主？我们可以从文献记载及农业生产模式两方面试加分析不同地域高山族农业生活的长期性。

---

(1)《马克思、恩格斯选集》第1卷第20页。

(2)周宪文《台湾经济史》第50页，(台)开明书店1980年版

三国沈莹《临海水土志》载：“夷洲”，“土地饶沃，既生五谷”。《隋书》卷八十一载：“流求国”，“有熊罴豺狼，尤多猪鸡，无牛羊驴马。厥田良沃，先以火烧而引水灌之。持一帚，以石为刃，长尺余，阔数寸，而垦之，土宜稻、粱、麻黍麻、豆、赤豆、胡豆、黑豆等”。明陈第《东番记》记载当时台南高山族平埔人的农业：“无水田，治畲种禾，山花开则耕，禾熟拔其穗，粒米比中华稍长，甘且香”。而且种植业已有一定的水平，如：“谷有大小豆、有胡麻、又有蕙仁，食之已瘴疠。无麦，蔬有葱、有薑、有蕃薯、有蹲踞，无他菜。菜有椰、有毛柿、有佛手柑、有甘蔗”。但“无马驴牛羊……”。康熙廿八年修撰的《台湾府志》明确记载台湾西南部平埔人的经济生活：“今诸罗之新港、萧壠、目加溜湾、麻豆、哆哩咽、大武陵（壠）等社去府治颇近，多事耕田，……凤山之下溪水等八社不捕禽兽，专以耕种为务”（1）。至于台湾北部的平埔人，日本学者马渊东一在一篇论文中提到他们的一则口碑传说记载历史上噶玛兰平埔人曾因耕地不够多次迁徙（2）。在陈第《东番记》之时（1603年），渔猎固然在平埔人经

---

（1）蒋毓英《台湾府志》卷五，《土番风俗》。

（2）马渊东一《スナガヒカバヲニ族》《南方土俗》一卷第29—80页，1926年。

济生活中比重还相当大，但也仅是农闲时行之。“冬，鹿群出，则约百十人即之，穷追既及，合围袭之，镖发命中，获若丘陵，社社无不饱鹿者。”相对而言，渔业成份要低得多：“居岛中，不能舟，踏畏海，捕鱼则于溪涧”。

据陈第记载，当时人们对农业生产似也有了一整套的信仰行为：“当其耕时，不言不杀，男妇杂作山野，默默如也。道路以目，少者背立，长者过，不问答，即华人侮之，不怒；禾熟复之。谓不如是，则天不祐，神不福，将凶歉，不获有年也”。这反证了农业生产奠立久远。

尽管上述记载的是平埔人，但所反映的生产方式与后来人们见到的所谓“生番”“野番”大体相同。我们认为，在汉族进入台湾岛以前，岛上的原住民族大抵都已进入以农业为主的阶段。有些文献记载“生番”“野番”的生活状况时对他们落后的一面是有所夸张的，不足为凭。平埔人之所以在明清以后社会经济能有所飞跃性的发展，乃是较早地接受汉族的生产方式和吸收先进的汉文化因素之故，绝非本来就同其他高山族有较大差距。文献记载也证明，随着人们同高山族接触增多也发现，那些居于崇山峻岭之中所谓“巢居穴处”的“生番”“野番”，实际上也从事各种种植业。如乾隆时期六十七的《番社采风图考》载：“内山生番不知稼穡，惟于山间石壁剝土种芋苗，熟则地为坑，架柴于下铺

以生芋，上復土为寢，火燃即掩其寢，数日取出，芋半焦熟，以为常食：“行则挈以为粮”，更早些康熙之交的《台海使槎录》载：

“诸番侯岩而居，或丛处内山，五谷绝少，斫树培根以种芋，……深山捕鹿，不计日期”。(1)以上所记，当为中部山地南端的高山族的状况。根据日本学者瀨川孝吉的研究，30年代中央山脉南端的排湾人（包括卑南、鲁凯人）平均计芋类与谷类占主食之比为1.5:1，也就是说主食一半以上是芋类。之所以如此乃因其分佈范围处热带地域，芋类适于周年栽培，周年可有平均收获。以及这一地区是暴风猛烈地带，芋类对于暴风雨也比谷类安全(2)。对环境的适应形成了这一地区高山族芋类种植的文化特质。因此，我们没有理由将有些高山族农业种植的芋类<sup>以</sup>为主作为他们比其他部份高山族落后的凭据。至于中部山地北部的高山族，清《树杞林志》载：秔稻少种，惟黍、芝麻则多种植，故其每以黍为饭，以黍蒸熟置酒，鸟兽之肉燂炙带血而食，……其耕种则无犁耙，皆用锄了。”

再如《新竹县志初稿》：“顶山番……以黍 爬土，无犁耙之

---

(1) 黄叔璥《台海使槎录》卷八《番俗杂记》。

(2) 瀨川孝吉《台湾先住民之农业与牧畜》《台湾经济史》第四集。

器。”种有水稻、番薯、粟、蟹麦、苧麻(2)。

泰雅人，以及赛夏、邵、布农、曹诸群大部份分布于温带暖带，这一地区芋类不适宜冬季栽培及贮藏(3)，于是遂发展了谷类为主的种植业。我国台湾学者经研究也认为，中部山地北部的高山族同样早就进入以农为主，以猎为辅的经济阶段(4)。

台东峡谷平原自然条件比之中央山脉为好，这里的阿美人农业无疑是很早奠定的，李亦园先生曾指出，阿美人无论是物质文化、社会组织、精神文化，都与平埔人中的噶玛兰极为相似(5)。类型相似的文化必定有着相似的适应基础，平埔人农业其立是很早的事情，阿美人也应是如此。此外，阿美人原始宗教已发展出一套相当复杂的神祇观念，关于农业生产的各种宗教活动频繁而繁缛。而且社会组织机构紧凑层次清楚。这些，都必须有相应的社会发展水平，因而其农业发展历史必然是悠久的。

兰屿雅美人原始宗教活动主要以约于阴历四月开始的祈丰渔

---

(1)《树杞林志番俗》台湾文学丛刊本。

(2)《新竹县志初稿》卷四，《风俗考番俗》。

(3)稻川孝吉《台湾先住民之农业与牧畜》《台湾经济史》第四集。

(4)李亦园《台湾土著民族的社会与文化》第2页，(台)联经出版事业公司1982年。

祭和举行于阴历一月的农作物祈丰祭（主要是水芋）为主。兰屿特殊的地理条件和所处气候带决定了雅美人水芋种植和渔业的经济生活。按瀨川孝吉所言，雅美人农业以水芋种植为主（食物配备上芋为谷物的121.6倍），也是由于自然条件所致(1)。对自然的适应必须是长期的过程，因此，雅美人的农业种植史之长是可以想见的。

其次，我们认为，一定文化模式的形成，绝不是短期内的事，更不是依靠行政手段所强使得了的。当代美国人类学家赫斯科维茨（M. J. Herskovits）说过：“文化是环境的人为部份”。(2) 一定的文化，是一定区域里的人们所必须经过学习和世代相传的行为表现。一定人类群体的文化是该人类群体对特定环境的适应和利用的结果。本世纪初，日本御用学者曾受殖民当局指令，对高山族进行了相当详尽的调查，发现所有的高山族不仅以农为主，而且有严格的生产程序和与自然条件适应的生产方式。譬如，新竹县境的泰雅人耕地每使用二至五年休耕，在程序上，头年种黍，约莫长至四、五寸时除草一次，除草后于其间播放陆稻，次年则种耐瘠的黍

---

(1) 瀨川孝吉：《台湾先住民之农业与牧畜》，《台湾经济史》四集。

(2) 转引自：《人文地理学》第219，中国大百科全书出版社。

土地休耕时，种上榛子树，或桂竹、密柑、李、桃芭蕉、凤梨等。开垦荒地时有一定的选择，专选坡度较缓的树林或竹林，通常在地里的陆稻收获前的八九月之交砍伐竹林，十至十一月之交放火焚荒。而树林则在收获陆稻后的十二月到翌年二月之间砍伐、烧垦，土地平整之后遂进行春播。这样交错进行能够合理地利用农时，以别轻重缓急(1)，再如桃园的大<sup>崙</sup>泰雅人，轮作程序是第一年植粟，地里间植里芋、南瓜、烟草等，充分利用土地肥力。第二年因地力已耗遂改种耐瘠的黍，同时植少量的粟。第三年起至第九年抛荒。其间植榛子树(2)。根据一些台湾学者的考察，泰雅人中的赛德克群轮作也很严格：第一年种植耗肥的粟，并寄植豆类。第二年继植粟，寄植豆类或甘薯。第三年改种黍但寄植赤杨树代替豆类和甘薯。第四年如地力尚许继续兼种上述两种，或单独种植赤杨树。第五年起抛荒(1)。显然，这些都是长年经验的累积。特别是在抛荒时种榛子树，尤其是赤<sup>杨</sup>树，有利改良土壤。生物化学证明，赤杨树根具有合成氮的作用，利于恢复地力。赛德克人分布崇山峻岭间，其耕地均处陡峭山坡之上，于是发展出适于山

---

(1)(2) 佐山融吉《蕃族调查报告书》第六册《太么族》(后篇)第98页，台湾南天书局影印版(日文版)



Degree papers are in the "[Xiamen University Electronic Theses and Dissertations Database](#)". Full texts are available in the following ways:

1. If your library is a CALIS member libraries, please log on <http://etd.calis.edu.cn/> and submit requests online, or consult the interlibrary loan department in your library.
2. For users of non-CALIS member libraries, please mail to [etd@xmu.edu.cn](mailto:etd@xmu.edu.cn) for delivery details.

厦门大学博硕士学位论文摘要库